

سيد القمنى

الأعمال

(٢)

# الإسلاميات

قراءة اجتماعية سياسية للسيرة النبوية  
طبعة منقحة مزيدة زيادات كبيرة

- الحزب الهاشمى
- حروب دولة الرسول (جزآن)
- النسخ فى الوحي



المركز المصرى لبحوث الحضارة  
THE EGYPTIAN CENTER  
FOR CIVILIZATION RESEARCHES

المؤلف: سيد القمني

الكتاب: الأعمال: الإسلاميات: قراءة اجتماعية سياسية للسيرة النبوية

الحزب الهاشمي - الطبعة الثالثة

حروب دولة الرسول - الطبعة الثالثة

النسخ في الوحي - الطبعة الرابعة

الطبعة: (الأعمال: الإسلاميات) الطبعة الأولى ٢٠٠١

الناشر: المركز المصري لبحوث الحضارة (تحت التأسيس)

العنوان: ٣٢ شارع الهرم (مدينة بيتكو) البرج الأول شقة ٢٤

ص.ب: (خاص بالمؤلف) ٢٨ الرماية - الهرم - الجيزة - ج.م.ع

تليفون وفاكس: ٧٤٠٤٨٩٠

البريد الإلكتروني: [eccr@link.com.eg](mailto:eccr@link.com.eg)

رقم الإيداع: ٢٠٠٠/١٦٤٥٤

الترقيم الدولي: 8 - 08 - 5931 - 977

الصف والإخراج الفني: م/ سوزان سيد محمود

الطباعة والعمل الفني: لوجوس سنترت: ٢٩٠٦١٦١

(جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة)

سيد محمدود القماني

# النسخ في الوحي

مُحاولة فهم

## تأسيس

١- قال الأئمة لا يجوز لأحد أن يفسر كتاب الله تعالى، إلا بعد أن يعرف منه الناسخ والمنسوخ، وقد قال على (رضى الله عنه) لقاضٍ: أتعرف الناسخ من المنسوخ؟ قال: لا، قال: هلكت وأهلك.

جلال الدين السيوطي<sup>(١)</sup>

٢- عن ابن عباس في قول الله عز وجل (ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً)، قال المعرفة بالقرآن ناسخه ومنسوخه . . .

٣- . . فمن المتأخرين من قال: ليس في كتاب الله عز وجل ناسخ ولا منسوخ . . وهذا القول عظيم جداً، يثول إلى الكفر.

أبو جعفر النحاس<sup>(٢)</sup>

٤- . . وأهمية معرفة النسخ تتضح مما يأتي:

أولاً: أن أعداء الإسلام من ملاحدة ومبشرين ومستشرقين . . جحدوا وقوع النسخ وهو واقع .

ثانياً: إن الإمام بالناسخ والمنسوخ يكشف النقاب عن سير التشريع الإسلامي، ويطلع الإنسان على حكمة الله في تربيته للخلق، وسياسته للبشرية.

ثالثاً: إن معرفة النسخ والمنسوخ ركن عظيم في فهم الإسلام، وفي الاهتداء إلى صحيح الأحكام . . فالمنكرون لوقوع النسخ في القرآن الكريم . . يخالفون صريح النص القرآني، والسنة النبوية الصحيحة وإجماع المسلمين.

د. شعبان محمد إسماعيل، وكيل الأزهر<sup>(٣)</sup>

(١) السيوطي (جلال الدين): الإتيان في علوم القرآن، المكتبة الثقافية، بيروت، ١٩٧٣، ج ٢، ص ٢٠.

(٢) النحاس (أبو جعفر): النسخ والمنسوخ في القرآن الكريم، تحقيق د. شعبان محمد إسماعيل، مكتبة عالم الفكر، القاهرة، ١٩٨٦، ص ١٣.

(٣) د. شعبان محمد إسماعيل: مقدمته لكتاب النحاس (النسخ والمنسوخ)، ص ٥، ٩.

٥- لم تعد قضيتنا اليوم هى حماية تراثنا من الضياع . . إنها ليست القضية الأولى فى هذه المرحلة التى وصل فيها التهديد إلى الوجود ذاته . . حيث أصبح موقفنا اليوم هو الدفاع عن وجودنا ذاته، بعد أن أفلح العدو أو كاد فى اختراق الصفوف، فى محاولة نهائية لإعادة تشكيل وعينا، أو بالأحرى فى محاولة لسلبنا وعينا الحقيقى، ليزودنا عبر مؤسساته الثقافية والإعلامية بوعى زائف، يضمن استسلامنا النهائى لخططه، وتبعيتنا المطلقة له على جميع المستويات.

د. نصر حامد أبو زيد<sup>(٤)</sup>



---

(٤) د. نصر حامد أبو زيد: مفهوم النص، دراسة فى علوم القرآن، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة. ١٩٩٠، ص ١٦.

## ظاهرة النسخ في الوحي

تروى كتب التاريخ الإسلامية وكتب السير والأخبار، أن النبي - ﷺ - في المراحل الأولى من دعوته في مكة، وبعد أن هاجر بعض أتباعه إلى الحبشة، ورأى تجنب قريش له، وأنه في نفر قليل من أصحابه - استشعر الوحشة فتمنى قائلا: «ليت لا ينزل على شيء ينفرهم مني». كما يروى أنه قرأ سورة النجم في المسجد الحرام أمام سادات قريش، ومعه بعض أتباعه يصلون معه، ولما وصل إلى الآيات «أفرأيتم اللات والعزى، ومناة الثالثة الأخرى» ١٩، ٢٠ - النجم، يروى أنه استمر يقول: «تلك الغرائق العلاء، إن شفاعتهن لترتجى». مما أدى إلى صدى واسع النطاق، حيث أعلنت قريش رضاها عن محمد ﷺ وعما تلى من آيات، وقالت: «بلى؛ لقد عرفنا أن الله يحيى ويميت، ويخلق ويرزق، لكن هذه تشفع لنا عنده، وإذا جعلت لها نصيبا، فنحن معك». ويذكر (الطبري) أن «المؤمنين صدقوا نبيهم فيما جاءهم عن ربهم» (١؟). فلما انتهى إلى السجدة، سجد المسلمون بسجود نبيهم، تصديقا لما جاء به وأتباعا لأمره، وسجد من سجد من المشركين وغيرهم، لما سمعوا من ذكر آلهم، فلم يبق في المسجد مؤمن ولا كافر إلا وسجد<sup>(١)</sup>. وروى البخاري عن ابن عباس قوله: إن رجلا واحدا لم يسجد لكبر سنه ووهن عظمه، «إلا رجلا رأيته يأخذ كفا من تراب فيسجد عليه»<sup>(٢)</sup>، وقد سمي الواقدي هذا الرجل بالاسم في قوله «فسجد المشركون كلهم إلا الوليد بن المغيرة، فإنه أخذ ترابا من الأرض فرفعه إلى وجهه»<sup>(٣)</sup>، ومعلوم أن (الوليد) كان من أشد الناس على النبي ﷺ، كما كان من ذوى الشراء بين وجهاء مكة وأشرافهما، ولا شك أن موقفه هنا بحاجة إلى بعض التأمل.

(١) الطبري (ابن جرير): تاريخ الرسل والملوك، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف، القاهرة ط ٢، ١٩٦٠، ج ٢، ص ٣٣٧: ٣٤٠.

(٢) النحاس: النسخ .. سبق ذكره، ص ١٢.

(٣) نفسه: ص ٢٢٥.

وتتابع الروايات حكايتها، فتقول: إنه كان لتلك القصة المعروفة في التراث الإسلامي بحديث الغرائق، صدى واسع، حتى أنه وصل إلى مسامع المسلمين المهاجرين لدى نجاشي الحبشة، فقفلوا من مهجرهم راجعين بعد أن انتفى سبب اغتصابهم. لكن هؤلاء التقوا في طريق عودتهم بركب من كنانة، أخبروهم أن النبي ﷺ ذكر شفعا، قريش بخير فتابعوه، لدرجة أنهم صلوا صلاته، ثم ارتد عنها فعادوا لمعاداته، فبعد أن قال «أفرايتم اللات والعزى، ومناة الثالثة الأخرى، تلك الغرائق العلاء، إن شفاعتهم لترجيى»، عاد يقول: إن جبريل جاء وعاتبه قائلا: «ماذا صنعت؟ لقد تلوت على الناس ما لم آتك به من الله عز وجل، وقلت ما لم يقل» ثم تلى «أفرايتم اللات والعزى، ومناة الثالثة الأخرى. ألكم الذكر وله الأنثى، تلك إذن قسمة ضيزى ١٩: ٢٢- النجم»<sup>(٤)</sup>.

وقد عقب القدامى والمحدثون على حديث الغرائق لنفيه، واستهجاناً له، وللإيجاز يقول (د. شعبان محمد إسماعيل) من المحدثين: «وهذه القصة غير ثابتة لا من جهة النقل، ولا من جهة العقل»<sup>(٥)</sup>. ومن القدامى (أبو جعفر النحاس) الذى هاله أمرها، فقام يعلن: أن «هذا حديث مفظع وفيه هذا الأمر العظيم»<sup>(٦)</sup>. وقدم محقق كتابه لذلك بحجة منطقية تماما، وهى «أنه لو جوزنا ذلك، لذهبت الثقة بالأنبياء، ولوجد المارقون سبيلا للتشكيك فى الدين»<sup>(٧)</sup>، ثم أردف بما جاء عند (الواقدي) وهو يقول: «... حتى نزل جبريل فقرا عليه النبى هذا، فقال له: ماجئت بك به! وأنزل الله: لقد كدت تركزن إليهم شيئا قليلا - ٧٤- الإسراء»<sup>(٨)</sup>.

والآية المشار إليها، «لقد كدت تركزن إليهم شيئا قليلا» جاءت فى عتب الله تعالى على نبيه الكريم ﷺ، فى الآيات «وإن كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا إليك لفقرى علينا غير»

(٤) الطبرى: الموضع السابق ذكره.

(٥) د. شعبان محمد إسماعيل: سبق ذكره، ص ١١.

(٦) النحاس: الناسخ... سبق ذكره، ص ٢٢٥.

(٧) د. شعبان محمد إسماعيل: سبق ذكره، ص ١٣.

(٨) النحاس: الناسخ... سبق ذكره، ص ٢٢٥.

وَإِذَا لَاتُخَذُوكَ خَلِيلًا ، وَلَوْ أَنَّ ثِبَّتَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ﴿٧٣﴾ - الإسراء ،  
ثم نجد تبريرا قرآنيا لما حدث ، لا مجال فيه لخلط أو لبس ، يوضح أن الشيطان لعنه الله ،  
انتهز فرصة تمنى النبي القرب من قومه ، فتدخل فى الوحي إبان تلقيه ، وألقى إليه بتلك  
الآيات الفظيعة ، فنسخها تعالى بالآيات الصادقة . ويعلمنا الله تعالى أن ذلك ليس أمراً  
جديداً ولا غريباً ، فقد كان الشيطان يفعلها مع أى نبي من الأنبياء والرسل (المكرمين) إذا  
تمنى أحدهم ذات الأمنية أو مثلها ، وقد جاء هذا الإيضاح المبين فى قوله جل وعلا : ﴿ وَمَا  
أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ  
ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ ﴾ ٥٢ - الحج .

ويعقب أبو جعفر النحاس الذى استفظع الأمر على تلك الآيات ، فيؤكد أنه حتى لو  
كان حديث الغرائق قد حدث ، وأن الشيطان وجد الفرصة فى التمنى ، فإن النبي لم ينطق  
بما ألقى الشيطان ، أو كما قال : « . . . فيكون التقدير على هذا : ألقى الشيطان فى تلاوة  
النبي ﷺ إما شيطان من الجن ، ومعروف فى الآثار أن الشيطان كان يظهر فى كثير وقت  
النبي ﷺ ، فألقى هذا فى تلاوة النبي ﷺ من غير أن ينطق به النبي ﷺ »<sup>(٩)</sup> ، ومن هنا  
يحتمل أن يكون مناط احتجاجه ما جاء فى آيات أخرى تقول : ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ  
بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ، إِنَّمَا سُلْطَانُهُ  
عَلَى الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴾ ٩٨ : ١٠٠ - النحل .

هذا ما كان من أمر حديث الغرائق ، وما كان من إيضاحات القرآن الكريم لما حدث ،  
ولكن ما يعيننا ونهتّم به ويدخل فى إطار بحثنا ، بعيداً عن بحوث المغيبات الدينية ذاتها ،  
التي لها ميدانها وفرسانها ، هو قراءة الواقع الذى حدثت فيه الحادثة ، ومعرفة الظروف  
التي لا يستها . لنفهم كيف كان القصد من الأمر فتنة قوم فى قلوبهم مرض ، وكيف قست  
قلوب آخرين فتم اختيارهم وفرزهم . ، وبالإطلاع على تلك الفترة الزمكانية نرى الواقع

(٩) المرجع السابق ، ص ٢٢٦ .



لم يفرز بعد عددا من الحواجز بين النبي وقومه، لكن كانت هناك حواجز قد قامت بالفعل، كانت من وجهة نظر المشركين هي الحواجز الأساسية والحاسمة. والمعلوم أن قريشا لم تكن تختلف مع المصطفى ﷺ حول المسألة العقدية الأولى لدعوته، وهي الإيمان بآله واحد يحيى ويميت يخلق ويرزق، ومصدر علمنا بذلك من القرآن الكريم ذاته، والذي شهد لهم بذلك في عدد من الآيات المكرمة، ومن تلك الآيات ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ ٦١-العنكبوت، ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ ٨٦-٨٧-المؤمنون، وغير تلك الآيات بذات المعنى كثير. لكن وجه الخلاف، والحاجز الكبير، كان يتمثل في دعوة النبي ﷺ لإسقاط شفاعة الشفعاء من أرباب العرب.

وهكذا، كان معنى أن يلغى محمد ﷺ الشفعاء، هو إلغاء الحاجز الأخير بين القبائل وبعضها، وإسقاط الرمز القوي السيادي المتماهى مع السيد الأرستقراطي هذا ناهيك عن نظرهم إلى النبي ﷺ بحسبانه يسعى إلى إلغاء سادة القبائل من شفعاء، ليصبح هو السيد الأوحد لكل القبائل، لتنتقل له وحده الشفاعة، من حيث كونه صاحب العلاقة مع الله وليس الشفعاء ولا الكهان ولا التجار. أى صاحب القرار القاطع والنهائي الناطق باسم الله، وذلك عبر الشهادة له بأنه رسول الله، هو ما يتهدد مصالحهم التجارية جميعا بالدمار.

وفى ظل ذلك الوضع يمكن قراءة حديث الغرانيق مرة أخرى، ففى تلك الظروف، ومع مهاجرة الأتباع للحبيشة، ومع قسوة الواقع ومرارته، ومع الغربة وسط الأهل، ومع الظرف النفسى الذى لا بد تركته تلك الأوضاع فى النبي ﷺ، تمنى، فتدخل الشيطان، فقال ما قال، فتبعته قريش وخاصة ساداتها الذين تواجدوا تلك اللحظة بالحرم. لأنه هكذا لن يمس الأمر مصالحهم، فسجدوا بسجود النبي ﷺ، وصلوا معه صلاته. وهنا كانت الفتنة المقصودة بقول الآيات ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ، وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾ ٥٣-الحج. والقلوب كانت آنذاك بمعنى العقول، أى الذين لا يفقهون ولا

يدركون المرامي البعيدة لدعوة النبي ﷺ، تلك المرامي التي سبق أن أدركها العقلاء منهم رغم عدم إيمانهم، وأفادوهم بها، وشرحوها لهم، وهو ما لمسناه في قول (عتبة بن ربيعة) لهم بعد أن التقى النبي ﷺ، وأدرك الأهداف الكبرى للدعوة، ولا شك أن (عتبة بن ربيعة)، وهو أحد الأرستقراطيين الكبار، قد أدرك الأبعاد الكبرى للدعوة والتي كانت تبغى توحيدهم جميعاً في دولة كبرى تناجز الروم والعجم، دون إضرار بمصالحهم التجارية، وهو ما حدث بعد ذلك بالفعل. بل، وبعد انتصار الدعوة تم تمكين هذه المصالح وتقويتها ودعمها، فالنبي بعد فتح مكة لم يضمن للمكيين مكانتهم بين العرب فقط، بل ضمن لقريش ولزعامتها مركزهما في الإسلام. والناظر لفتح مكة بقليل من وضوح الرؤية، يكتشف أن فتح مكة لم يكن هزيمة لقريش، وهو الأمر الذي نلاحظه في تدمير الأنصار، ثم بعد ذلك عمل النبي ﷺ بنفسه على تكريس الوضع الاجتماعي القائم، عن طريق الأعطيات والإقطاعات. ثم دعم الوحي ذلك بتكريس الملكية الفردية «والله فضل بعضكم على بعض في الرزق» بل قدم عقلنة واضحة للتفاوت الطبقي كما في قوله تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْ رِزْقٍ حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ٧٥- النحل، ناهيك عن إعادة سر التفاوت الطبقي إلى التقدير الإلهي في قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾ ١٦٥- الأنعام.

لكن كان واضحاً أن الأمر بهذا المعنى لم يصل إلى أذهان الأرستقراطيين المكيين في ظل دعوة الإسلام الأولى للمستضعفين، فكانت فتنتهم بحديث الغرائق، لكن توتر بعض المسلمين نتيجة ما ألقى الشيطان، وتضعف أحوالهم المعنوية، كان لا بد أن تتبعه العودة السريعة بإيضاح دور الشيطان فيما حدث. والذي كان أيضاً اختباراً للمسلمين المستضعفين لإظهار مقدار الطاعة، ومدى مسارعتهم إليها، مسارعة إسماعيل إلى الذبح طاعة للأمر الإلهي. وعليه فقد جاء النسخ لما ألقى الشيطان في الوحي، عملاً إجرائياً كانت أطرافه الاعتبارية: القبلية في جانب والوحدة المرتقبة في جانب آخر، وأطرافه

الشخصية هي : أهل مكة في جانب، والنبي ﷺ في جانب، بينما كانت أدوات هذا الجدل هي الشفعاء، والشيطان، وكلمات الله التي تمثلت في وحى لا كإلهام، ولا كالحاطر، ولا كالهاجس، لكنه الوحي الصادق الذى أدى دورا غنى الدلالة، ويشير بدون إبهام إلى صدوره عن فاعل واع مريد. كان الوحي هنا فعلا شعوريا يتسم بالإدراك والوصى التامين لما يحدث، ولشكل الاستجابة المطلوبة بحسب شروط الواقع وضرواته. كان وعيا بطبيعة المرحلة الآتية آنذاك، وبطبيعة المرحلة المقبلة وما سيلحقها من تحولات. لكن يثور هنا السؤال : كيف يتحول الوحي ويتبدل، وهل يمس ذلك قلمية كلمة الله الثابتة؟ وهذا ما دعى بعد ذلك إلى نشوء مبحث هام وكبير من مباحث علوم القرآن، هو (الناسخ والمنسوخ فى القرآن الكريم)، وهو الظاهرة التى لحظها القرشيون حتى قالوا : «ألا ترون إلى محمد، يأتى أصحابه بأمر ثم ينهاهم ويأمرهم بخلافه، ويقول اليوم قولاً يرجع عنه غداً؟»، وهى ذات المقالة التى قالها اليهود اليثارية بعد الهجرة، عندما تحول النبي ﷺ بالمسلمين فى الصلاة - عن بيت المقدس - إلى كعبة مكة<sup>(١٠)</sup>. وكان ذلك التحول والتبدل مدعاة لرد الآيات الكريمة : ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزِلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ١٠١- النحل. والمعنى أن هناك آيات تم استبدالها بأخرى، مع إشارة واضحة إلى احتساب المشركين لذلك التبديل افتراء من النبي ﷺ على الله جل وعلا، والله منه برئ. إلا أن الآيات أوضحت بلا إبهام أن من يرفضون منطق الاستبدال والتحول (أكثرهم لا يعلمون)، وهو ما دعمته الآيات بقولها : ﴿يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ ٣٩- الرعد. وهو ما يشير ليس فقط إلى الاستبدال، بل إلى محو آيات بعينها، ثم بقولها ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ ١٠٦- البقرة.

وقد جاء عن ابن عباس من تفسير الآية «يمحو الله ما يشاء ويثبت أن الله يبدل ما يشاء من القرآن فينسخه، ويثبت ما يشاء فلا يبدله، وما يبدل وما يثبت إلا فى كتاب» وعن

(١٠) األى حسن العريض : فتح المنان فى تفسير القرآن، مطبعة الحانجى، القاهرة، د.ت، ص ٨٥، ٨٦، انظر أيضاً: القرطبى : الجامع لأحكام القرآن، دار الكتب المصرية، القاهرة، د.ت، ج ٢، ص ٦١ .

(قتادة) عن عكرمة قال: «إن الله ينسخ الآية بالآية فترفع وعنده أم الكتاب- أى أصل الكتاب» وعن (قتادة) أيضا فى شرح الآية «مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ ۖ ٧- آل عمران، قال: «المحكمات هى الآيات الناسخة التى يعمل بها»<sup>(١١)</sup>، مما يشير إلى غير المحكمات التى لا يعمل بها، على ذمة (قتادة). وإزاء القول بأن الآيات، المنسوخ منها والناسخ، المعلوم لدينا أو المجهول- لنسخه أو محوه - إنما فى كتاب أزلى محفوظ هو أم الكتاب، يقول د. نصر أبو زيد: «النسخ هو إبطال الحكم وإلغائه، سواء ارتبط الإلغاء بمحو النص الدال على الحكم ورفع من التلاوة، أو ظل النص موجودا دالا على الحكم المنسوخ، لكن ظاهرة النسخ تثير فى وجه الفكر الدينى السائد المستقر إشكاليتين يتحاشى مناقشتهما، الإشكالية الأولى: كيف يمكن التوفيق بين هذه الظاهرة بما يترتب عليها من تعديل للنص بالنسخ والإلغاء، وبين الإيمان الذى شاع واستقر بوجود أزلى للنص فى اللوح المحفوظ. والإشكالية الثانية. . . هى إشكالية جمع القرآن. . . ومشكلة الجمع ما يورده علماء القرآن من أمثلة قد توهم أن بعض أجزاء النص قد نسيت من الذاكرة الإنسانية. . . ولم يناقش العلماء ما تؤدى إليه ظاهرة نسخ التلاوة، أو حذف النصوص سواء بقى حكمها أم نسخ أيضا، من قضاء كامل على تصورهم الذى سبقت الإشارة إليه لأزلية الوجود الكتابى للنص فى اللوح المحفوظ. . . فإن نزول الآيات المثبتة فى اللوح المحفوظ ثم نسخها وإزالتها من القرآن المتلو، ينفى هذه الأبدية المفترضة الموهومة. . . فإذا أضفنا إلى ذلك المرويات الكثيرة عن سقوط أجزاء من القرآن ونسيانها من ذاكرة المسلمين، ازدادت حدة المشكلة. . . والذى لاشك فيه أيضا، أن فهم قضية النسخ عن القدماء لا يؤدى فقط إلى معارضة تصورهم الأسطورى للوجود الأزلى للنص، بل يؤدى أيضا إلى القضاء على مفهوم النص ذاته»<sup>(١٢)</sup>.

(١١) ابن الجوزى (جمال الدين): نواسخ القرآن، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٨٥، ص ١٣، ١٤.

(١٢) د. نصر أبو زيد: المصدر السابق، ص ١٣١، ١٤٨، ١٥٢.

لكن رغم أهمية هذه الرؤية وعلميتها، التي تحرص على الالتزام بمنهج الدراسة العلمية وشروطه، كما تحرص في ذات الوقت على النص ومفهومه، فقد كان واضحا أنها سقطت في شرك المنظومات القديمة وقوالبها الجاهزة، فتشابت معها. رغم ما أبداه الأستاذ الدكتور من حذر وتحذير من سيطرة مثل تلك المنظومات والقوالب على الباحث، في مقدمة كتابه المذكور، ورغم حرصه الشديد على التعامل مع النص القرآني كنص أدبي، ورغم إشارته إلى ارتباط هذا النص بواقع جزيرة العرب زمن تواتر ذلك النص وحياء. إلا أن تلك الإشارة لم تفصح عمليا عن ذاتها بشكل واضح وجلى في موضوعه عن النسخ. وإزاء تشابك تلك الرؤية مع القوالب القديمة، فإن الأستاذ الدكتور لم يمد الخيط إلى طرفه الأخير، أو بالأحرى إلى الحدود الممكنة وكانت متاحة، لولا أنه سلم مقدما بالتقسيم التقليدي لظاهرة النسخ في القرآن الكريم. أقصد اللوحة الثلاثية التي تقول: إن هناك (أولا) ما نسخ حكمه وقيمت تلاوته، بمعنى أن هناك آيات في الكتاب الكريم قائمة بلفظها، وإن بطل العمل بحكمها، بموجب آيات أخرى جاءت بحكم جديد نسخ الآيات القديمة. و(ثانيا) ما نسخت تلاوته وبقى حكمه، بمعنى أن هناك آيات كانت معروفة في حياة النبي ﷺ ويعمل بحكمها، لكن في ظروف بعينها تم نسخ تلاوتها أى لفظها أو نصها، بينما بقي حكمها معمولاً به بعد وفاة النبي ﷺ، وهى الحالة التي تجد نموذجها الأمثل في حكم الرجم على الزانى والزانية إذا ما أحصن (أى إذا كان متزوجا). أما الحالة (الثالثة) فهى ما نسخ حكمه وتلاوته معا، فلم يعد له وجود بين آيات القرآن الكريم، ولم يعد يعمل بحكمه أيضا. هذا بينما نجد - بنظرة مدققة - فيما جاء من أخبار، ما يفيد أن هناك أحداثا وظروفا جدت، فتفاعل معها الوحي، إضافة إلى أحداث جدت بعد الوحي، وذلك إبان عملية جمع القرآن، بحيث أدى هذا كله فى النهاية إلى القرآن النهائى الموجود بين أيدينا الآن (المصحف العثمانى نسبة إلى عثمان بن عفان)، ولم يأخذ المجتهدون فى التعامل مع ظاهرة النسخ تلك الأحداث والظروف بحساباتهم، رغم إشارتهم لها، وذلك نتيجة الإصرار على التعامل مع القرآن الكريم كنص أزلى الوجود، مما انتهى بهم إلى



اختراع اللوحة الثلاثية . ومن هنا سنحاول فهم واقع الحال مرة أخرى ، مرتبطاً بمراحل تواتر الوحي ، ومن خلال الإشارات والشذرات والشهادات التي قدمها علماؤنا القدامى ، والتي تشير إلى ما حدث خلال ثلاثة وعشرين عاما ، استغرقها تواتر الوحي القرآني ، وكانت كفيفة بالتعامل معه كنص تاريخي ، إضافة لكونه نصا عقديا وأديبا .

ولقد كان تواتر الوحي خلال تلك الفترة الزمنية ، مفرقا ومنجما ، تواصل مستمرا مع الواقع آنذاك ، وتفاعلا مع المستحدثات الظرفية ، وهو ما كان معترض المشركين الأساس ، والذي سجلته الآيات الكريمة في قولها : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ ٣٢- الفرقان ، وهي حجة تتسق مع الرؤية المثالية لمفهوم الألوهية ومفهوم النبوة ، حيث يتسم فيها الله بالثبات المطلق ، وبحيث تثبت كلماته دفعه واحدة ، فلا تتبدل ولا تتغير ، بحسبان كلام الله ثابتاً ثبات ذاته . وهي ذات الرؤية التي استندت إليها قراءة السالفين من علماء المسلمين في الكتاب الكريم ، دون أن يلتفتوا إلى أن ذلك يمكن - بالفعل - أن يدمر مفهوم النص ذاته ، بحسب ما نبه إليه (د . نصر أبو زيد) . هذا بينما ، كانت سيولة القرآن الكريم ، وتدفعه على مراحل حسب المناسبة والظروف ، مطابقة مستمرة ودائمة بالتغير الموضوعي ، بحيث لم يترك النبي وبين يديه نص أولى أزلى واحد ، يواجه به الواقع الذي لا يتوقف عن التغير ، ومن هنا استكملت الآيات إيضاها في قولها : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾ ٣٢- الفرقان .

لقد تحولت النبوة عن نهج الإبهار بالإعجاز الساحر ، فلم تأخذ بعضا سحرية تفعل الأعاجيب ، ولا بتمتمات تحمي الموتى ، وإنما أصبحت فرزا صادقا يتطابق مع واقعها الزمكاني ، وهو ما جعل الوحي بالنسبة للنبي محمد ﷺ يختلف عن الوحي الإيهامي والإلهامي . لقد تحول باليقين إلى الواقع ليتفاعل معه ، يقرأ الواقع ، ويحجب على أسئلته . ويساهم في حل إشكالياته ، يرتبط بالأرض ومصالح ناسها ومطالبهم ، بحسبان الناس

وليس السماء هم هدفه الرئيسى، بحيث أصبح الناس المتغيرون بتغيير أحداث الواقع عنصراً أساسياً فى مجيئ الوحي مفارقاً ﴿وَقَرَأْنَا فَرَقَانَهُ لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنُنَزِّلَهُ تَنْزِيلًا﴾ ١٠٦- الإسراء.

وإعمالاً لما سبق، ولأن عمل (د. نصر) - بحساباتنا- عمل رائد لإعادة فتح البحث حول هذا الأمر، فقد رأينا دفع الموقف حول اللوحة الثلاثية، ليس تسليماً بها ولا بمنهج الدكتور نصر فى تعامله معها واعترافه بها، إنما لبيان الأسباب التى أدت إلى كل حالة من حالات تلك القسمة الثلاثية، أو بالأحرى: اختراعها اختراعاً.

### ما نسخت تلاوته وبقي حكمه

عن مالك بن أنس عن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس، عما حدث فى خلافة عمر، قال: «جلس عمر على المنبر، فلما سكنت المؤذن، قام فأثنى على الله بما هو أهل له، ثم قال: أما بعد أيها الناس، فإننى قائل مقالة قد قدر لى أن أقولها، ولا أدري لعلها بين يدى أجلى، فمن وعاهها وعقلها فليحدث بها حيث انتهت راحلته، ومن لم يعها فلا أحل له أن يكذب على الله عز وجل: بعث الله محمداً ﷺ بالحق، وأنزل عليه الكتاب، فكان فيما أنزل عليه آية الرجم، فقرأناها وعينناها وعقلناها، ورجم رسول الله ﷺ ورجمنا بعده، فأخشى إن طال بالناس زمان، أن يقول قائل: لا نجد آية الرجم فى كتاب الله، فيضلوا بترك فريضة قد أنزلها الله، فالرجم فى كتاب الله حق، على من زنى إذا أحصن، من الرجال والنساء، إذا قامت البينة أو الحبل أو الاعتراف، ألا إنا كنا نقرأ: لا ترغبوا عن آبائكم، فإنه كفر بكم أن ترغبوا عن آبائكم»<sup>(١)</sup>.

وفى رواية عُيينة عن الزهرى: «وأيم الله لولا أن يقول قائل: زاد عمر فى كتاب الله، لكُتِبَتْهَا»، وعن يحيى عن سعيد ابن المسيب، أن عمر بن الخطاب قال: «أيها الناس، قد

سنت لكم السنن، وفرضت لكم الفرائض، وتركتمكم على الواضحة، ألا تفضلوا بالناس، يمينا أو شمالا، وآية الرجم لا تفضلوا عنها، فإن رسول الله ﷺ قد رجم ورجمنا، وإنها نزلت وقرأناها: الشيخ والشيخة إذا زنيا، فارجموهما البتة، ولولا أن يقال: زاد عمر في كتاب الله، لكتبتها بيدي. وفي رواية (زر) أن الآية كانت «إذا زنى الشيخ والشيخة فارجموهما البتة، نكالا من الله والله عزيز حكيم»<sup>(١٤)</sup>، وعن أبي إمامة بن سهل، أن خالته قالت: «لقد أقرأنا رسول الله آية الرجم: الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة بما قضيا اللذة»<sup>(١٥)</sup>. وروى الزهري عن عبدالله بن عباس قال: «خطبنا عمر بن الخطاب قال: كنا نقرأ الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة بما قضيا من اللذة. قال: ولولا أني أكره أن يقال: زاد عمر في القرآن لزدته»<sup>(١٦)</sup>.

لدينا هنا حالة واضحة جلية، لإحدى الحالات التي تم تصنيفها ضمن المنسوخ في القرآن الكريم، وتحديدًا ضمن (ما نسخ تلاوته وبقي حكمه)، وقد أخذ (جلال الدين السيوطي) بتبرير لذلك الأمر يقول: «أجاب صاحب الفنون، أن ذلك ليظهر مقدار طاعة هذه الأمة في المسارعة إلى بذل النفوس، بطريق الظن من غير استئصال لطلب طريق مقطوع به، فيسرعون بأيسر شيء كما سارع الخليل إلى ذبح ولده يثام»<sup>(١٧)</sup>. وربما ذهب الفقهاء إلى أن الحالة الموجودة هنا «الشيخ والشيخة». «الخ» من نوع (ما نسخ تلاوته وبقي حكمه)، استناداً إلى مقالة عمر بن الخطاب، وتواتر معنى الآية المنسوخة بين الرواة (وإن تبدل لفظها لتقديم العهد، ولعدم تدوينها في القرآن المجموع) وإلى كون حكم الرجم قد عمل به أيام الرسول ﷺ ومن بعده.

لكن لدينا بالقرآن الكريم بشأن حكم الزنى الآيات «وَاللَّائِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَلَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ

(١٤) ابن الجوزي: المصدر السابق، ص ٣٥.

(١٥) السيوطي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٥.

(١٦) النحاس: سبق ذكره، ص ٨.

(١٧) السيوطي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٤، ٢٥.



يَجْعَلُ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلاً، وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا» ١٥، ١٦- النساء، هذا إضافة لآية الجلد «الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة» ٢٠- النور، ومع ذلك، فقد ذهب العلماء إلى الاتفاق على نسخ حكم الآيات «واللاتي يأتين الفاحشة . . » ، رغم تدوينها في القرآن الكريم، واحتسبوا بما نسخ حكمه وبقيت تلاوته، بينما أبقوا على حكم آيات غير موجودة في كتاب الله المجموع بين أيدينا (الشيخ والشيخة . .) باحتسابها مما نسخت تلاوته وبقي حكمه . فأثبتوا حكم الرجم - استناداً إلى أحاديث نبوية، تدخل في أصول الفقه فيما يذهبون - وذلك بالنسبة لمن يحصن، مع إثبات حكم الجلد لمن لم يحصن . ويجمل أبو جعفر النحاس موقف العلماء بهذا الشأن في قوله: «فمنهم من قال: كان حكم الزاني والزانية إذا زنيا وكان ثيبين أو بكرين، أن يحبس كل واحد منهما في بيت حتى يموت، ثم نسخ هذا بالآية الأخرى وهي: واللذان يأتيانها منكم فأذوهما، فصار حكمها أن يؤذيا بالسب والتعيير، ثم نسخ ذلك فصار حكم البكر من الرجال والنساء أن يجلد مائة ويرجم حتى يموت . . والقول الثاني: إنه إذا كان حكم الزاني والزانية إذا زنيا أن يحبسا حتى يموتا، وحكم البكرين يؤذيا . . والقول الثالث، أن يكون عز وجل قال: واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم، عاماً لكل من زنت من ثيب وبكر، وهذا قول مجاهد، وهو مروي عن ابن عباس، وهو أصح الأقوال» (١٨)، وإذا كان القول الثالث عند النحاس هو أصح الأقوال، وهو بالفعل الأرجح في منطوق الآيات «واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم»، «واللذان يأتيانها منكم»، فقد كان يعني أن الآيات جعلت للزناه من الرجال حكماً يختلف عن حكم الزناة من النساء . ثم لما كانت آية الرجم، انتهت الأمر في بعض الأحيان إلى محاولة تطبيق الحدود على اختلافها، في محاولة لتحاكي الإثم في التطبيق . وربما كان ذلك ما دفع (على بن أبي طالب - رضي الله عنه) لجلد (سراحة) مائة، ثم رجمها بعد جلدتها، وتعقيبه

(١٨) أبو جعفر النحاس: سبق ذكره، ص ١١٧، ١١٨ .

التبريري «جلدتها بكتاب الله عز وجل، ورجمتها بسنة رسوله ﷺ»<sup>(١٩)</sup>. هذا بينما ذهب جماعة العلماء إلى أن حكم الثيب الزانية الرجم بلا جلد، واحتجوا بأن الجلد منسوخ عن المحصن بالرجم<sup>(٢٠)</sup>، وهذا بدوره يستند إلى السنة في قول ابن عباس: «قال رسول الله ﷺ لما عز بن مالك: أحق ما بلغني أنك وقعت على جارية بنى فلان؟ قال: نعم، فشهد أربع شهادات، ثم أمر به فرجم»<sup>(٢١)</sup>. كذلك قوله ﷺ: «أغد يا أنيس على امرأة هذا، فإن اعترفت بالنزنا فارجمها»، ولم يذكر الجلد، فدل ذلك على نسخه، فيما يذهب إليه قول أبي جعفر النحاس<sup>(٢٢)</sup>.

وتبقى محاولة فهم ما فرضه واقع الحال بشأن نسخ تلاوة «الشيخ والشيخة إذا زنا فارجموهما البتة... إلخ»، لكن مع بقاء حكم الرجم قائما، دون سند في آيات القرآن المجموع بين أيدينا، والأسباب التي دعت إلى وضع باب للنسخ عرف بـ (ما نسخ تلاوته وبقي حكمه)، لإدراجها ضمنه. والمعلوم أنه إذا نسخت آية من الآيات الكريمة، كان لا بد من آية أخرى بديلة تحمل محلها، تحمل الحكم الجديد، وذلك حسب نص الآيات «وما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها». والمعلوم أيضا أن لدينا في آيات القرآن الكريم الحكم المذكور في الآيات «واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم...» وحكمها الحبس للنساء حتى الموت، أو حتى يجعل الله للمحكوم عليه فرجا، والإيذاء بالسب والتعيير للرجال، وذلك حسب التقديرات المرجحة لقراءة الآيات. ثم لدينا الآية «الزانية والزاني...»، وحكمها الجلد مائة جلدة، لكن وضع باب (ما نسخ تلاوته وبقي حكمه) أبقى آية الرجم قائمة بحكمها، بحيث أصبحت ناسخة لحكم الحبس والإيذاء، واستمرت إلى جوار حكم الجلد، وانتهى الأمر إلى تصنيف آية الرجم للمحصن، وآية الجلد لغير المحصن.

(١٩) نفسه: ص ١١٩.

(٢٠) نفسه: ص ١٢٠.

(٢١) البخاري وأبو داود: كتاب الحدود، باب رجم ماعز.

(٢٢) النحاس: سبق ذكره، ص ١٢٠.

وقد قدم السيوطى تفسيراً لنسخ تلاوة آية الرجم بقوله: « . . إن سبب التخفيف على الأمة بعدم اشتهاار تلاوتها وكتابتها فى المصحف - وإن كان حكمها باقيا - لأنه أثقل الأحكام وأشدّها، وأغلظ الحدود»<sup>(٢٣)</sup>، وعليه فالسيوطى يطرح تأويله لنسخ التلاوة لأن الحكم فى الآية هو أشد الأحكام وحكمها أغلظ الحدود، لكن الغريب أنه يقول ما قال سلفه من العلماء وهو (أن حكمها باق)؟ فإذا كانت العبرة من النسخ هى غلظ الحد وقسوته أفلا يكون نسخ الحكم بدوره هو الأكثر منطقية؟

ثم شذرة أخرى تشير إلى دور الواقع فيما حدث بشأن آية الرجم، تقول إن (أبى بن كعب) وقف يُذكر (عمر بن الخطاب) بما حدث بشأن آية الرجم، التى أصمر عمر على استمرار العمل بحكمها بعد رسول الله ﷺ، فيقول له: «ليس أتيتنى وأنا أستقرئها رسول الله ﷺ (أى أستاذنه فى كتابتها)، فدفعت فى صدرى وقلت: تستقرئ آية الرجم، وهم يتسافدون تسافد الحمر»<sup>(٢٤)</sup>. هذا بينما أوضح (ابن حجر) ما ليس فيه لبس بقوله: «وفيه إشارة إلى بيان السبب فى رفع تلاوتها، وهو الاختلاف». مع ملاحظة استخدام (ابن حجر) اصطلاح (رفع) بدلا من (نسخ)، مما يشير إلى حيرته بشأن القول الدقيق فى شأنها، ومدى دقة تطابقها مع اصطلاح (نسخ). أما (ابن الحصار) فقد وقف يتساءل دهشا إزاء القول بنسخها مع الاستمرار فى العمل بحكمها، مع وجود آيات أخرى يمكن احتسابها ناسخة لها، لكنها لم تحتسب كذلك، فيقول: «كيف يقع النسخ إلى غير بدل، وقد قال تعالى: ما ننسخ من آية أو ننسها، نأت بخير منها أو مثلها؟!»<sup>(٢٥)</sup>.

والغريب أن (عمر بن الخطاب) ذاته، قد قال بشأن آية الرجم: «لما نزلت أتيت النبى ﷺ فقلت: أكتبها؟ فكانه كره ذلك!! فقال عمر: ألا ترى أن الشيخ إذا زنى ولم يحصن جلد، وأن الشاب إذا زنى وقد أحصن رجم؟»<sup>(٢٦)</sup>. وهى ذات الحججة التى ساقها بعد ذلك

(٢٣) السيوطى: سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٦.

(٢٤) نفسه: ص ٢٦، ٢٧.

(٢٥) نفسه: ص ٢٧.

(زيد بن ثابت)، الذى كتب المصحف المجموع بأمر الخليفة (عثمان بن عفان)، عندما سأله (مروان ابن الحكم): «ألا تكتبها فى المصحف؟ قال: ألا ترى أن الشابين الشيبين لا يرجمان»<sup>(٢٦)</sup>.

ومن هذه الإشارات، نرى (ابن حجر) عندما يستخدم اصطلاح (رفع) بدلا من (نسخ)، يشير إلى عدم قناعته، بأن اختفاء آية الرجم من القرآن الكريم، لا يعنى تصنيفه ضمن المنسوخ. فاستخدم اصطلاح (رفع)، إزاء وقائع تقول إنها لم تكتب أصلا حتى فى زمن المصطفى ﷺ، فقد كره أن يسمح لعمر بكتابتها، كما فى قول (عمر)، وأن (عمر) كان من أول المعترضين على تدوينها، فدفع فى صدر (أبى ابن كعب) مشيراً إلى تفشى التسايف بين الناس كتسايف الحمر، والمرجح أن كتابتها كانت تعنى إبتعاد الناس وهم على تلك الحال عن الإسلام، لشدة الحكم وغلظته. ومن ثم كان لتلك الظروف والحجج دور واضح لعدم وجود أى تدوين لآية «الشيخ والشيخة إذا زنيا» فى أى من الرقاع والمصحف، بحيث ظلت غير مدونة حتى زمن التدوين العثماني، حيث استبعدا (زيد بن ثابت) بدوره كما فى روايته مع (مروان بن الحكم)، فجاء المصحف العثماني خلوا منها. لكن الإصرار على العمل بحكمها، كان فيما يبدو، مدعاة لنشوء باب (ما نسخ تلاوته وبقي حكمه)، لتندرج ضمنه، وبذلك لم يعد حكم الجلد بديلا لحكمها، وبحيث بدا الأمر غير منطقي فى رأى (ابن الحصار). هذا بينما وقف (د. نصر أبو زيد) يلح فى التنبيه، على أن «المهم فى تحديد الناسخ من المنسوخ، هو ترتيب النزول لا ترتيب التلاوة فى المصحف. ومعنى ذلك أن تحديد الناسخ من المنسوخ فى آيات القرآن يعتمد أساسا على معرفة تاريخية دقيقة بأسباب النزول، وبترتيب نزول الآيات»<sup>(٢٧)</sup>، أى أن الاعتبار هو تاريخية النص فى علاقته الزمنية المتحركة، بحركة الواقع المتحول دوما.

(٢٦) المرجع السابق : ص ٢٦ .

(٢٧) د. نصر أبو زيد : سبق ذكره ، ص ١٣٥ .

وللمطالع أن يلحظ أن (عمر بن الخطاب)، صاحب الخطاب الأشهر في الإصرار على العمل بحكم آية غير موجودة في المصحف، ولم تُكتب أصلاً، كان هو صاحب حجتي في عدم كتابتها: الحجة الأولى واقع الناس وهم يتسافدون تسافد الحمر، والثانية موقف الشاب المحصن والشيخ غير المحصن من تطبيق حد الزنا. أما الأمر الأوضح دلالة فهو فيما ورد بلفظ القاضي (أحمد) الشهير بابن خلكان، في كتابه وفيات الأعيان، وهي رواية هامة توضح موقف عمر بن الخطاب بعد أن أصبح خليفة، من تطبيق حد الرجم على (المغيرة بن شعبة). في رواية القاضي أحمد، التي يلخصها لنا الإمام شرف الدين الموسوي تحت عنوان: درؤه الحد عن المغيرة بن شعبة «وذلك حيث فعل المغيرة مع الإحصان، ما فعل مع أم جميل بنت عمرو، امرأة من قيس، في قضية من أشهر الوقائع التاريخية في تاريخ العرب، كانت سنة ١٧ للهجرة. لا يخلو منها كتاب اشتمل على حوادث تلك السنة، وقد شهد عليه بذلك كل من أبي بكره وهو معدود من فضلاء الصحابة وحملة الآثار النبوية، ونافع ابن الحارث وهو صحابي أيضاً، وشبل بن معبد. وكانت شهادة هؤلاء الثلاثة صريحة، بأنهم رأوا المغيرة بن شعبة يولج في أم جميل لإيلاج الميل في المكحلة، لا يكون ولا يحتشمون، ولما جاء الرابع وهو زياد بن سميلة يشهد أفهمه الخليفة رغبت في ألا يخزى المغيرة، ثم سأله عما رآه فقال: رأيت مجلساً، وسمعت نفساً حيثاً وانتهازاً ورأيت مستبطنها، فقال عمر: رأيت يدخله ويخرجه كالميل في المكحلة؟ فقال: لا، لكني رأيت رافعا رجليها فرأيت خصيتيه تتردد إلى ما بين فخديها، ورأيت حفراً شديداً وسمعت نفساً عالياً، فقال عمر: رأيت يدخله ويخرجه كالميل في المكحلة؟ فقال: لا، فقال عمر: الله أكبر، قم يا مغيرة إليهم فاضربهم، فقام يقيم الحدود على الثلاثة»<sup>(٢٨)</sup>(١٩)

وهناك مرويات أخرى، بخصوص آيات أخرى، وموضوع آخر، تجد نفسك في حيرة من أمر تصنيفها، حسب اللوحة الثلاثية، فإن اعتمدت روايات بعضها صنفتها ضمن ما

(٢٨) عبد الحسين شرف الدين الموسوي: النص والاجتهاد، مؤسسة الأعلمي، كربلاء، ط ٤، ١٩٦٦، ص ٢٥٩، انظر أيضاً ابن كثير: البداية والنهاية، سبق ذكره، ج ٧، ص ٨٣، ٨٤.



نسخ تلاوته وحكمه، وإن اعتمدت روايات أخرى صنفها ضمن ما نسخ تلاوته وبقي حكمه، وهو ما يؤدي بالضرورة إلى الخطأ وسوء التقدير. وهو ما يتمثل في رواية السيدة (عائشة - رضي الله عنها) حيث تقول: «كان فيما أنزل عشر رضعات معلومات، فنسخن بخمس معلومات، فتوفي الرسول ﷺ وهي مما يقرأ في القرآن»<sup>(٢٩)</sup>. والأمريعي تحديداً التحريم القائم على الرضاعة بعدد الرضعات، وهو من اللون الذي يصنفه السيوطي في باب (ما نسخ حكمه وتلاوته معا). رغم أنه لو أخذنا بحديث السيدة (عائشة)، وبالتصنيفات على اللوحة الثلاثية، لأدرجناه ضمن باب (ما نسخ تلاوته وبقي حكمه). ووجه الإشكال في تصنيفه أصلاً ضمن (النسخ) أي كان نوعه، أن النسخ كان لا بد من وقوعه في عهد الرسول ﷺ نفسه، بينما السيدة (عائشة رضي الله عنها) تؤكد أن الرسول قد توفي وتلك الآية مما يقرأ في القرآن، وهو ما دفع أبا موسى الأشعري إلى اللجوء لاصطلاح (رفعت) في قوله التأويلي إنها نزلت ثم رفعت<sup>(٣٠)</sup>. أما حال بقية العلماء فيصوره لنا أبو جعفر النحاس بقوله: «فتنازع العلماء هذا الحديث.. فمنهم من تركه، وهو مالك بن أنس.. وقال ربيعة واحدة تحرم،.. ومن تركه أحمد ابن حنبل وأبو ثور، قالوا يحرم ثلاث رضعات، لقول النبي ﷺ: لا تحرم المصة ولا المصتان»<sup>(٣١)</sup>، بينما أعلن (مكي) دهشته الكاملة في قوله: «هذا المقال فيه غير المنسوخ غير متلو، والناسخ أيضا غير متلو، ولا أعلم له نظيراً»<sup>(٣٢)</sup>.

ويؤكد العلماء أن السيدة (عائشة - رضي الله عنها) ظلت على موقفها «.. فقالوا: لم تزل عائشة تقول برضاع الكبير»<sup>(٣٣)</sup>، وهو ما يتعلق بما جاء في صحيح مسلم بشرح

(٢٩) أخرجه مسلم في صحيحه بشرح النووي، طبعة دار الشعب، ١٦٧/٤.

(٣٠) السيوطي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٥.

(٣١) النحاس: سبق ذكره، ص ١٠.

(٣٢) د. شعبان محمد إسماعيل: سبق ذكره، ص ٤١.

(٣٣) النحاس: سبق ذكره، ص ١٢٥.

النوى (٢٩/١) وأورده ابن الجوزى، عن (عائشة رضى الله عنها) قالت: «لقد نزلت آية الرجم ورضعات الكبير عشر، وكانت فى ورقة تحت سرير بيتى، فلما اشتكى رسول الله ﷺ (مرض) تشاغلنا بأمره، فأكلتها ربيبة لنا (تعنى الشاة) فتوفى رسول الله ﷺ وهى مما يقرأ فى القرآن»<sup>(٣٤)</sup>. وهكذا فقد ساوت تلك الآية فى التحريم من الرضاعة، بين الكبير والصغير، على أنها حددت بعدد معلوم من الرضعات. ومن أخذ بإصرار السيدة عائشة (أبو موسى الأشعرى) و(الليث بن سعد)<sup>(٣٥)</sup>. وهو ما إن أخذناه على ظاهره، لأدرج ضمن (ما نسخ تلاوته وبقي حكمه)، أما لو نظرنا إلى ما حدث فى الواقع، فيفسره قول السيدة (عائشة رضى الله عنها): «فأكلتها ربيبة كانت لنا». أما لو ذهبنا إلى ترك حديثها، مع تصنيف الآية ضمن (ما نسخ حكمه وتلاوته) لبقيت أسئلة حيرى: هل تم ذلك النسخ قبل أن تأكلها الشاة؟ أم بعد أن أكلتها؟ أم أنها احتسبت منسوخة لأنها لم تكن فى صحف القرآن المجموع، لأن الشاة أكلتها؟.

هذا من جهة، ومن جهة أخرى نجد ظرف الواقع يجعل تلك الآية مستمرة فى العمل بحكمها، رغم ما لحق بها من ظروف أدت لعدم وجودها بالمصحف المجموع، فقد كانت هناك إشكاليات تحتاج إلى حل تشريعى. وهو ما جاء نموذجاً فى قول السيدة (عائشة رضى الله عنها): «جاءت سهلة ابنة سهيل إلى رسول الله ﷺ - فقالت: إني أجد فى وجه أبى حذيفة (زوجها، أى تجده مستاء) إذا دخل على سالم، قال النبى ﷺ: فأرضعيه، قالت: وكيف أرضعه وهو رجل كبير؟ قال: ألسن أعلم أنه رجل كبير؟ ثم جاءت بعد ثم قالت: والله يا رسول الله ما عدت أرى فى وجه أبى حذيفة بعد شيئاً أكرهه» رواه مسلم وأبو داود<sup>(٣٦)</sup>. وعليه فقد عملت السيدة عائشة بذات السبيل، فقال عروة: «إن عائشة كانت تأمر أختها أم كلثوم، وبنات أخيها، أن يرضعن من أحببت أن يدخل عليها من الرجال»،

(٣٤) ابن الجوزى: سبق ذكره، ص ٣٧.

(٣٥) النحاس: سبق ذكره، ص ١٢٣.

(٣٦) نفسه: ص ١٢٤.

رواه مالك . ويقول (د . شعبان محمد إسماعيل) : «وحيثهم حديث سهلة هذا ، وهو حديث صحيح لاشك في صحته ، ويدل عليه أيضا قوله تعالى : وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة . فإنه غير مقيد بوقت»<sup>(٣٧)</sup> . والأمر بذلك يدل على ضرورة ، فرضها استفتاء المؤمنين لأم المؤمنين في شئون دينهم ، فكان لقاءها بالرجال مشروطا بذي محرم ، وهى الإشكالية الموضوعية التى وجدت حلها فى القول برضاع الكبير ، والاستمرار فى العمل به ، وإصرار السيدة (عائشة رضى الله عنها) عليه . وهكذا يكون وضع آية رضاع الكبير هو ذات وضع آية رجم الشيخ ولا وجود لهما فى كتاب الله الكريم ، ليس لأنهما نسختا ، وإنما لأن الأولى أكلتها الشاة بينما الثانية ، لم تكتب أصلا ، والظرف الموضوعى شاهد ، ويشير إلى أن وضع باب فى النسخ بعنوان (ما نسخ تلاوته وبقى حكمه) من باب التأول بغير سند ، اللهم إلا الخلط مرة مع السنة باحتسابها من عوامل النسخ ، ومرة للعمل ببعض عمل (عمر) وليس كله ، ومرة للأخذ بحديث زوجات دون زوجات من أمهات المؤمنين . أما الأساس فهو العمل وفق حوار النص ونفسه وليس حوار مع الواقع ، بينما يمكن للواقع أن يكون فاصلا تماما فى هذا الشأن ، وهو ما نسعى إلى التنبيه إليه ، ونلح فى طلبه . والملاحظ فى الحالتين المعروضتين هنا تعلقهما بشرائع ، وبشأن الشرائع ونسخها فى كتاب الله العزيز بوجه عام لحظ الإمام الزمخشري أمرأله قيمته حيث يقول : «والله تعالى ينسخ الشرائع لأنها مصالح ، وما كان مصلحة أمس ، يجوز أن يكون مفسدة اليوم ، وخلقه مصالح . . . وكانوا يقولون : إن محمدا يسخر من أصحابه ، يأمرهم اليوم بأمر وينهاهم عنه غدا ، فيأتيهم بما هو أهون ، ولقد افتروا . فقد كان ينسخ الأشق بالأهون ، والأهون بالأشق والأشق بالأشق والأهون بالأهون ، لأن الغرض المصلحة ، لا الهوان والمشقة . . إن التبديل من باب المصالح كالتزليل ، وإن ترك النسخ بمنزلة إزاله دفعة واحدة فى خروجه عن الحكمة»<sup>(٣٨)</sup> . وقد ذهب ذات المذهب فى التأكيد على عامل

(٣٧) د . شعبان محمد إسماعيل : سبق ذكره ، (فى الحاشية) ، ص ١٢٤ .

(٣٨) الزمخشري : الكشف ، ٤٢٨/٢ .



(المصلحة) في النسخ، الإمام الألوسى، لكنه مال إلى رأى من قالوا : إن التبديل يأتى بالأهون، بعد أن قدم له المبررات، وذلك من قوله: إن الناسخ فى تلك الحال « . . لا بد أن يكون مشتملا على مصلحة خلا منها الحكم السابق، لما أن الأحكام إنما تنوعت للمصالح، وتبديلها منوط بتبديلها حسب الأوقات، فيكون الناسخ خيرا منه فى النفع، سواء كان خيرا منه فى الثواب أو مثالا له، أو لاثواب فيه أصلا . . والحاصل أن المماثلة فى النفع لا تتصور، لأنه على تبديل الحكم تبديل المصلحة، فيكون خيرا منه، وعلى تقدير عدم تبديله، فالمصلحة الأولى باقية على حالها» (٣٩).

وإذا كنا قد قلنا من قبل إن الآيتين (الرجم، ورضاعة الكبير)، ربما لم تكونا من قبيل المنسوخ، فإنما نقصد بالمنسوخ التعارف عليه اصطلاحا بشروط بعينها، وإن كان ينسحب عليها اجتهاد الزمخشري والألوسى، فالأولى لم تكتب والثانية أكلتها الشاة، بتقدير حساب المصالح، والمنافع، والزمن (حسب الأوقات). وإن كان ذلك لا يعنى رفضنا للقول بالنسخ فى القرآن الكريم، لأن مثل ذلك القول يثول إلى الكفر والعباد بالله، ونحن على نعمة الإيمان حريصون، ولا يمكننا أن نفرط فيها. فقط نضع اجتهاداً من باب محاولة الفهم، ربما أصاب وربما أخطأ، والمنوط فى الأمر جميعه صدق النوايا وسلامة الإيمان وهو ما نحمد الله عليه حمداً كثيراً .

## ما نسخ حكمه وبقيت تلاوته

يقول (د. محمد على الصغير): إن الوحي قام يجابه الفضوليين على الرسول ﷺ «الذين كانوا يأخذون عليه راحته، ويزاحمونوه وهو فى رحاب بيته بين أفراد عائلته وزوجاته، فينادونه باسمه المجرد، ويطلبون لقاءه دون موعد مسبق . . إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون». وهو بذلك إنما يشير إلى تغير الواقع وتبديله، بعد (٣٩) الألوسى : روح المعانى : ١٢ / ٣٥٣ .

أن هاجر المصطفى ﷺ من مكة إلى المدينة، ويعد أن مر زمان استتبت فيه الأركان للدعوة وصاحبها، وأصبح هناك أصول وبروتوكول يجب اتباعه في التعامل مع النبي ﷺ، ولم يعقلها ويعها أولئك الذين ظلوا يتصورون بالإمكان مناداته من خارج بيته (يا محمد). ويتابع (د. الصغير) القول: «واستأثر البعض . . بوقت القائد، فكانت الثروة والهدر وكان التساؤل والتنتطح، دون تقدير للملكية هذا الوقت، وعائدية هذه الشخصية، فحد القرآن من هذه الظاهرة . . وعالجها بوجوب دفع ضريبة مالية تسبق هذا التساؤل أو ذلك الخطاب، فكانت آية النجوى - يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة، ذلك خير لكم وأطهر، فإن لم تجدوا فإن الله غفور رحيم - ١٢ - المجادلة» . . فامتنع الأكثرون عن النجوى، وتصديق من تصدق، فسأل ووعى وعلم وانظم المناخ العقلى . . ولما وعت الجماعة الإسلامية مغزى الآية . . نسخ حكمها ورفع، وخفف الله عن المسلمين بعد شدة . . فى آية النسخ : أشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات، فإذا لم تفعّلوا وتاب الله عليكم، فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة، وأطيعوا الله ورسوله، والله خبير بما تعملون - ١٣ - المجادلة»<sup>(٤٠)</sup>.

والحالة التى بين أيدينا هنا واقع حتى يتحدث ويفعل، فيتفاعل معه الوحي منفعلا وفاعلا، ويتهدب المتسائلون من لقاء النبي إشفاقا من نفقات يدفعونها ضرائب للسؤال والتعلم، فيعود الوحي يجمعهم مرة أخرى، مسقطا عنهم ضريبة العلم، مبقيا على الصلاة والزكاة، مع شرط طاعة الرسول ﷺ. وهكذا نجد آية النجوى وقد نسخ حكمها بآية ناسخة، بينما بقيت التلاوة قائمة فى القرآن الكريم غير منسوخة. وفى تفسير الخازن أمثلة أخرى لهذا الوجه من وجوه النسخ حيث يقول : «وهو كثير فى القرآن، مثل آية الوصية للأقربين نسخت بآية الميراث عند الشافعى، وبالسنة عند غيره. وآية عدة الوفاة بالحول نسخت بآية (أربعة أشهر وأعشرا). وآية القتال : إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين، نسخت بقوله تعالى : الآن خفف الله عليكم وعلم أن فيكم ضعفا، ومثل

(٤٠) د. محمد حسين الصغير : تاريخ القرآن ، الدار العلمية ، بيروت ، ١٩٨٣ .

هذا كثير»<sup>(٤١)</sup>. وقال ابن العربي «كل ما فى القرآن من الصفح عن الكفار والتولى والإعراض والكف عنهم منسوخ بآية السيف، وهى : إذا نسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين، الآية نسخت مائة وأربعاً وعشرين آية»<sup>(٤٢)</sup>. لكن السيوطى يشير إلى إشكالية ضمن إشكاليات ثور فى نسخ آية السيف لآيات الصفح والتولى والإعراض فى قوله «قال تعالى : أليس الله بأحكم الحاكمين، قيل إنها مما نسخ بآية السيف وليس كذلك، لأنه تعالى أحكم الحاكمين أبداً، لا يقبل هذا الكلام النسخ، وإن كان معناه الأمر بالتفويض وترك المعاقبة»<sup>(٤٣)</sup>.

والمعلوم أنه عندما جمع المصحف زمن (عثمان بن عفان - رضى الله عنه)، تم جمع كثير من الآيات المنسوخة إلى جوار الآيات الناسخة، وهذا هو الواقع الذى فرض إنشاء باب فى النسخ بعنوان (ما نسخ حكمه وبقيت تلاوته)، وهو الواقع الذى أدى إلى ظهور كثير من الآيات بمظهر التضارب والتناقض، وليس الأمر كذلك، إنما الأمر يعود إلى واقع حدث الجمع، فالقرآن الكريم لا يحمل تناقضاً ولا تضارباً، ومثالا لحالات التناقض الظاهرى أمثلة نسوقها فى عدة نماذج :

#### النموذج الأول : الآيات المتعلقة بالكتب السماوية السابقة على كتاب الله العزيز :

- |              |   |
|--------------|---|
| ٤٣ - المائدة | ﴿وَكَيْفَ يَحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾                         |
| ٤٤ - المائدة | ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ﴾   |
| ٤٧ - المائدة | ﴿وَلِيَحْكُمُ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ﴾                                  |
| ٤٦ - المائدة | ﴿الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ﴾   |
| ٤٨ - المائدة | ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾ |

(٤١) الخازن : لباب التأويل فى معانى التنزيل ، ١ / ٩٤ .

(٤٢) السيوطى : سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٤ .

(٤٣) نفسه : ص ٢٢ .

وهى الآيات التى يقابلها آيات أخرى تقول :

- ﴿ مِنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ﴾ ٤٦ - النساء  
﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ﴾ ١٣ - المائدة  
﴿ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ ﴾ ٧٥ - البقرة

**النموذج الثانى : الآيات المتعلقة بأصحاب الديانات الكتابية :**

- ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ  
يَحْزَنُونَ ﴾ ٦٢ - البقرة  
﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ ٤٦ - العنكبوت  
﴿ وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً  
وَرَحْمَةً ﴾ ٢٧ - الحديد  
﴿ وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ ٥٥ - آل عمران

وهى الآيات التى يقابلها آيات تقول :

- ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ ١٩ - آل عمران  
﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ ٨٥ - آل عمران

**النموذج الثالث : الآيات المتعلقة بالمدى المسموح به من الحرية الدينية :**

- ﴿ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴾ ٦ - الكافرون  
﴿ أَقَانَتْ تَكْرَهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ ٩٩ - يونس  
﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ﴾ ٢٥٦ - البقرة

وهى الآيات التى يقابلها :

﴿ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا ﴾ ٨٣ - آل عمران

#### النموذج الرابع : الآيات المتعلقة بالموقف من المشركين :

﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ ﴾	٢٠ - آل عمران
﴿ إِنَّ أَنْتَ إِلاَّ نَذِيرٌ ﴾	٢٣ - فاطر
﴿ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ ﴾	١٢ - هود
﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ ﴾	٦٣ - النساء
﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾	٨١ - النساء
﴿ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ ﴾	١٣ - المائدة
﴿ عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾	١٠٥ - المائدة
﴿ وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴾	١٠٧ - الأنعام
﴿ لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُسَيْطِرٍ ﴾	٢٢ - الغاشية
﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴾	٥٤ - الإسراء
﴿ وَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴾	١٠ - المزمل
﴿ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ﴾	٥ - المعارج
﴿ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ﴾	١٣٠ - طه
﴿ فَاصْفَحْ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ﴾	٨٥ - الحجر
﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾	١٩٩ - الأعراف
﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾	٣٤ - فصلت
﴿ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴾	٤٠ - الرعد

هذا بينما نجد آيات لا ترجى الحساب ليوم القيامة ، إنما تضعه بيد الجيش الإسلامى ،  
وتأمر بقتال من لم يسلم ، ونغوذجا لهذه الآيات :

﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ ٢٩- التوبة  
﴿ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ ﴾ ٩١- النساء  
﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْخَتْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا  
الْوُثَاقَ ﴾ ٤- محمد

﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ ٨٩- النساء  
﴿ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴾ ١٢- الأنفال  
﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَكُمْ لِهَ الْلَّهِ ﴾ ٣٩- الأنفال  
وهكذا نجد على الطرفين آيات مثل :

﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ ﴾ ٢٠- آل عمران  
﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ ٨٦- النساء  
﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا ﴾ ٦١- الأنفال  
﴿ فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ ﴾ ٣٥- محمد  
﴿ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ ﴾ ١٩١- البقرة  
﴿ فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ ٥- التوبة

ومن ثم بات واضحا أن جمع الآيات المنسوخة إلى جوار الآيات الناسخة ، أنشأ نوعا  
من التضارب الظاهرى فى الآيات ، جل الله تعالى عن ذلك . وقد ذهب العلماء فى تعليل  
ذلك إلى القول بأن بقاء المنسوخ هو من قسم المنشأ ، وهو ما يقول فيه السيوطى : « فالمنشأ  
هو الأمر بالقتال إلى أن يقوى المسلمون ، وفى حال الضعف يكون الحكم وجوب الصبر



على الأذى . . بمعنى أن كل أمر ورد يجب امتثاله فى وقت ما لعله تقتضى ذلك الحكم ، بل ينتقل بانتقال تلك العلة إلى حكم آخر ، وليس بنسخ ، إنما النسخ الإزالة للحكم حتى لا يجوز امتثاله ، وقال مكى : ذكر جماعة : أن ماورد من الخطاب مشعراً بالتوقيت والغاية . مثل قوله فى البقرة : فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله بأمره ، محكم غير منسوخ لأنه مؤجل بأجل<sup>(٤٤)</sup> .

وهكذا ، وتأسيسا على الأخذ بمبدأ أزلية الوحي ، أرجع الأمر لباب جديد هو باب المنسأ ، بينما الآية التى يوردها السيوطى « فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله بأمره » تشير إلى الظرف الموضوعى الذى تجادل معه الوحي وتفاعل . مما أدى لتغير موقف الوحي وتبدله مع تغير وتبدل ذلك الظرف وما يطرأ فيه من تحولات . فالمعلوم أن موقف الإسلام من المسيحية ، كان فى البداية موقفا مهادنا متسامحا يؤكد حرية الاعتقاد ، وأن فى الإنجيل هدى ونور ، وأن القرآن جاء يصادق على ما سبق وورد فيه ، وأن الله رفع أصحابه فوق الكافرين إلى يوم القيامة . لأسباب ظرفية واضحة فى حاجة المسلمين إلى دار هجرة لدى نجش الحبشة المسيحية ، وحيث رددت شفاه المسلمين هناك الآيات عن المسيح وأمه ، فكان أن أحسن استقبالهم ووصلهم بالود والرحمة .

كذلك الحال فى الموقف من اليهودية واليهود ، فقد كانت يثرب دار هجرة للمسلمين . بينما كانت معقلا كبيرا ليهود الجزيرة ، وكانت (المصلحة) والحكمة تستدعى أن تسبر المسلمين ، المهاجرين إلى يثرب ، آيات تردد ذكر أنبياء بنى إسرائيل ، وقصص العبه القديم ، والقرار بأن الله فضلهم على العالمين ، وأن توراتهم فيها هدى ونور ، وعليه الحكم بما جاء فيها . وكان أول عمل سياسى هام قام به المصطفى ﷺ عند وصوله يثرب هو عقد الصحيفة التى كفلت حرية الاعتقاد لأهل المدينة جميعا .

(٤٤) المرجع السابق : ص ٢١ .

ولكن الظرف لم يستمر على حاله، مما أدى إلى إلغاء الصوم العبرى واستبداله بصوم رمضان العربى، كما ألغيت قبله بيت المقدس واستبدلت بكعبة مكة، ثم أخذ كل من النبى ﷺ واليهود يكتشفون اختلاف توجهاتهم، ثم يكتشفون اختلافات عميقة، بين ما بين يدى اليهود من التوراة، وبين ما يتلوهُ رسول الله ﷺ. وهنا اتخذ الأمر وجهة أخرى، خاصة بعد غزوة بدر الكبرى، التى مكنت المسلمين من العتاد والسلاح والقوة المادية والمعنوية. حيث يكشف لنا الوحى أن سبب اختلاف القرآن عن التوراة فى كثير من التفاصيل، إنما يرجع إلى قيام اليهود بتحريف التوراة الأصلية ومن هنا حق قتالهم لتبديلهم آيات الله، ومن ثم نقض الصحيفة وإبطال الحرية الدينية، وجاء الأمر «وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله»، بعد أن أصبح «الدين عند الله الإسلام».

وكان الموقف نفس الموقف من المسيحية اليعقوبية بعد انتفاء الحاجة للحبشة ونجاشيها، وكان لابد أن يقول الوحى كلمته إزاء العقائد المسيحية. وهو الأمر الذى ينطبق على الموقف من أهل مكة، حيث بدأت الآيات الحكيمة فى مكة زاخرة بما يلائم حال الضعف التى كان عليها المسلمون وسط أكثرية معادية، فقررت حرية الاعتقاد وأنه لا إكراه فى الدين، والأمر موكول إلى الله يوم القيامة. أما بعد الهجرة من مكة إلى المدينة، وبعد وقعة بدر الكبرى، والتحول من حال الضعف إلى حال القوة، أتت الآيات الناسخة تبطل حرية الاعتقاد، وتأمُر بقتال غير المسلمين وقتلهم. وهو الأمر الذى لحظه الإمام السيوطى وجلة الأجلاء من العلماء، لكنهم أدرجوه فى باب المنسأ وهو ما عبرت عنه الآيات بجلاء «فاعفوا واصحفوا حتى يأتى الله بأمره».

### ما نسخ تلاوته وحكمه

عن (الزهرى) قال : « أخبرنى أبو إمامة . . أن رهطا من أصحاب النبى ﷺ قد أخبروه أن رجلا منهم قام فى جوف الليل، يريد أن يفتتح سورة كان قد وعها، فلم يقدر على



شئ منها إلا بسم الله الرحمن الرحيم ، فأتى النبي ﷺ حين أصبح ، يسأل النبي عن ذلك . وجاء آخر وآخر حتى اجتمعوا ، فسأل بعضهم بعضاً ما جمعهم ، فأخبر بعضهم بعضاً بشأن تلك السورة ، ثم أذن لهم النبي ﷺ فأخبروه خبرهم وسألوه عن السورة ، فسكت ساعة لا يرجع إليهم شيئاً ، ثم قال : نسخت البارحة<sup>(٤٥)</sup> .

وقد عقب أبو بكر الرازي على باب (ما نسخ تلاوته وحكمه) بالقول : «إنما يكون بأن ينسبهم الله إياه ويرفعه من أوهامهم ويأمرهم بالإعراض عن تلاوته وكتابته في المصحف ، فيندرس مع الأيام»<sup>(٤٦)</sup> .

وقد وضع ضمن هذا الباب عدداً من الروايات حول عدد من الآيات التي كانت معروفة زمن النبي ، لكنها لم توجد بالقرآن الكريم ، لكن مع تعليلات أخرى تشير إلى أحداث في الواقع ، أدت إلى اختفاء مثل تلك الآيات . ومن تلك الروايات ما جاء عن (شريك بن عاصم) عن (زر) فمن قوله : «قال لى أبي بن كعب : كيف تقرأ سورة الأحزاب؟ قلت : سبعين أو إحدى وسبعين آية ، قال : والذي أحلف به ، لقد نزلت على محمد ﷺ وأنها لتعادل البقرة أو تزيد عليها - انظر التهذيب ١٠/ ٤٢ : ٤٤<sup>(٤٧)</sup> ، وعن عمر قال : «ليقولن أحدكم : قد أخذت القرآن كله ، وما يدريه ما كله ، قد ذهب منه قرآن كثير ، ولكن ليقبل قد أخذت منه ما ظهر . . وعن عائشة قالت : كانت سورة الأحزاب تقرأ في زمن النبي حتى ماتت آية ، فلما كتب عثمان المصاحف لم نقدر منها إلا على ما هو الآن . . وعن أبي أمامة ابن سهل أن خالته ، قالت : لقد أقرأنا رسول الله ﷺ آية الرجم : الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة بما قضيا من اللذة . وقال حدثنا حجاج ابن جريح ، أخبرني ابن أبي حميدة عن حميدة بنت يونس قالت : قرأ على أبي وهو ابن ثمانين سنة في مصحف عائشة : إن الله وملائكته يصلون على النبي ، يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا

(٤٥) ابن الجوزي : سبق ذكره ، ص ٣٣ .

(٤٦) السيوطي : سبق ذكره ، ج ٢ ، ص ٢٦ .

(٤٧) انظر أيضاً : ابن الجوزي : سبق ذكره ، ص ٣٤ .

تسليماً، وعلى الذين يصلون في الصفوف الأولى، قالت: قبل أن يغير عثمان المصحف. . وعن أبي سفيان الكلاعي أن مسلمة بن مخلد قال لهم ذات يوم: أخبروني بآيتين من القرآن لم تكتب في المصحف فلم يخبروه، وعندهم أبو الكنود سعد بن مالك، فقال ابن مسلمة: إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم، ألا أبشروا أنتم المفلحون، والذين آووه ونصروه وجادلوا عنه القوم الذين غضب عليهم، أولئك لا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعلمون<sup>(٤٨)</sup>. هذا ويورد السيوطي «عن عدى بن عدى قال عمر: كنا نقرأ ألا ترغبوا عن آبائكم فإنه كفر بكم، ثم قال لزيد بن ثابت: أكلذك؟ قال: نعم. . وقال عمر لعبد الرحمن بن عوف ألم تجد فيما أنزل علينا: أن جاهدوا كما جاهدتم أول مرة فإننا لا نجدها، قال: أسقطت فيما أسقط من القرآن<sup>(٤٩)</sup>»، كما روى (مسلم) في إفراده عن (عائشة) رضى الله عنها أنها أملت على كاتبها: حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين (بشرح النووي ١٢٩/٥، ١٣٠).

والإشارات من جانب السيدة عائشة إلى دور الجمع في عهد الخليفة (عثمان) فيما حدث تعود بلاشك إلى كون (عثمان) قد حمل الناس على مصحف واحد، ثم حظر ماعده، بل وحسم الأمر فحرق ما عده من صحف قرآنية. وقد عقب (د. طه حسين) على ذلك بقوله: إن النبي ﷺ قال: نزل القرآن على سبعة أحرف كلها كاف شاف، وعثمان حين حظر ما حظر من القرآن، وحرق ما حرق من المصحف، إنما حظر نصوصاً أنزلها الله وحرق صحفاً كانت تشتمل على قرآن أخذه المسلمون عن رسول الله ﷺ، وما كان ينبغي للإمام أن يلغى من القرآن حرفاً أو يحذف نصاً من نصوصه. وقد كلف كتابة المصحف نفراً قليلاً من أصحاب النبي، وترك جماعة القراء الذين سمعوا من النبي وحفظوا عنه، وجعل إليهم كتابة المصحف، ومن هنا نفهم سر غضب ابن مسعود، فقد

(٤٨) نيسوى سبى ذكره، ج ٢، ص ٢٥، ٢٦.

(٤٩) نفسه، ص ٢٥.

كان ابن مسعود من أحفظ الناس للقرآن، وهو فيما يقول قد أخذ من قم النبي ﷺ سبعين سورة من القرآن، ولم يكن زيد بن ثابت قد بلغ الحلم بعد. ولما قام ابن مسعود يعترض الأمر، رافضاً تحريق صحف القرآن أخرجه عثمان من المسجد إخراجاً عنيفاً، وضربت به الأرض فدفقت ضلعه (٥٠).

وبعد، فإن ما قدمناه هنا على عجلة، ليس دفاعاً عن كتاب الله الكريم، فالكتاب متكامل بذاته، مستغن عن مثل ذلك الدفاع، وليس دفاعاً عن عقيدة أو دعوة، فقد بلغ الإسلام تكامله واستقراره في حياة صاحب الدعوة ﷺ، وهو الأمر الذي لا يخشى معه عرض مسألة من المسائل التي تشغل بال المسلم. ومن ثم فقد حاولنا إبراز شذرات قليلة في الروايات، تشير إلى ارتباط الوحي بواقعه أثبتتها الكتابان السالفان في هذا المجلد، اللذان ربطا الوحي بكل حادثة موضوعية كانت تحدث في واقع زمن الدعوة. وكانت محاولتنا بالأساس محاولة لفهم ظاهرة النسخ، مستتلة إلى اعتبار الواقع مقياساً لفهم حركة النص المرتبط به، فينفعل به، ويفعل فيه، من أجل مصالح ومنافع وغايات أعم في فضلها، وحسبى هنا إخلاصى النية في الجهد للفهم. وهو الجهد الذي ربما أصاب وذلك غاية المراد، وربما أخطأ ولا جناح هنا من الطموح إلى ثواب الأجر الواحد، وربما كان جهد المحاولة بين الصواب والخطأ، وربما المبح إلى طريق حان ولوجه، بكفاءة المقتدرين عنا من متخصصين، وربما كان كل الجهد بلا طائل لسقوطه في أخطاء غابت عنا. لكن اليقين الذي نعيه تماماً ونعتقد ولا نحيد عنه، هو تكامل الوحي وتفاعله التاريخي العظيم مع واقعه، فلم يدخله باطل ولا زيف، ذلك الوحي الكريم الذي جمعت صفحات القرآن الكريم، ووصفه الله عز وجل بأنه ﴿كُتِبَ أَحْكَمُ آيَاتِهِ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ ١- هود.

مزمع

(٥٠) انظر: الفتنة الكبرى للدكتور طه حسين، دار المعارف، ط ١، ج ١، صفحات ١٦٠، ١٦١، ١٨١. ١٨٢، ١٨٣.